

هنا يُقبل المؤمن على تحمل مشاق الإيمان : لأنه يثق في أن الحق سبحانه لا يضيع أجر مؤمن : ولا بُد لمركب الإيمان أن ينتصر : ولذلك فالمؤمن يصبر على المحن ، ويشكر على النعم .

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيَدْعِيحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكَ لَكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴾ (٦)

وهكذا نجد الحق سبحانه وقد جاء بنموذج من أيام معاناتهم من جيروت فرعون ، وكيف خلّصهم سبحانه من هذا الجيروت ، وكان فرعون يُسلط عليهم أقسى ألوان العذاب ، فـ « سام » الشيء أى : طلبه : و « سام سوء العذاب » أى : طلب العذاب السيء .

وقد ذبح فرعون أبناءهم الذكور ، ولم يذبح الإناث لتصبح النساء بلا عائل ويستحيهن ، وفي هذا نكابة شديدة .

(٦) سامه الأمر يسومه سوماً : كلفه إياه على غير إرادته . قال الزجاج : أكثر ما يستعمل في العذاب والضر والظلم . [ لسان العرب - مادة : سوم ] .

(٧) استحياه : استبقاه حياً ولم يقتله . قال تعالى : ﴿ يُدْعِيحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ .. ﴾

﴿ البقرة ﴾ [ أى : أنهم يقتلون الذكور فقط ، ويتركون البنات والنساء على قيد الحياة .

[ التاموس القويم ١/ ١٨٢ ] .

ووقف بعض المستشرقين عند هذه الآية ، وقالوا : لقد تعرض القرآن من قبل لهذه الآية في سورة البقرة : حين قال :

﴿ وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يُدَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴾ (١٢٩) [البقرة]

فهل هذه الآية في سورة إبراهيم هي البليغة ، أم الآية التي في سورة البقرة : خصوصاً وأن الفرق بينهما هو مجيء « الواو » كحرف عطف على ذبح الأبناء باستباحة النساء ؟

وأضاف هذا المستشرق : وسوف أتنازل عن النظر إلى ما جاء في سورة الأعراف حين قال القرآن :

﴿ وَإِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ يَقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ وَيَسْتَحْيُونَ نِسَاءَكُمْ وَفِي ذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ ﴾ (١٢٩) [الأعراف]

وبطبيعة الحال ، فهذا المستشرق لم يأخذ فهم القرآن عن ملكة عربية ، ذلك أنه لو كان قد امتلك هذه القدرة على الفهم : لعرف أن الكلام لم يصدر في الآيات عن مصدر واحد ، بل صدر من مصدرين .

ففي آية سورة البقرة كان المصدر المتكلم هو الله سبحانه ، ولذلك قال :

﴿ نَجَّيْنَاكُمْ .. ﴾ (١٢٩) [البقرة]

ولكن المصدر المتكلم في سورة إبراهيم هو موسى عليه السلام : لم يقل أنه هو الذي أنجاهم بل يُعَدُّ النعم التي من الله بها

عليهم ؛ ويمتنن بها عليهم . وعلة ذلك ان العظيم حين يمتن على غيره لا يمتن إلا بالعظائم . أما دون العظيم فقد يمتن بما دون ذلك <sup>(١)</sup> .

واسوق هذا المثل لمزيد من الإيضاح لا للتشبيه ؛ فسبحانه منزّه عن التشبيه ، وأقول : هب أن إنساناً غنياً له أخ رقيق الحال ، وقد يمد الغنى أخاه الفقير بأشياء كثيرة ، وقد يعتنى بأولاده ؛ ويقوم برعايته ورعاية أولاده رعاية كاملة . ويأتى ابن الفقير ليقول لابن الغنى : لماذا لا تسألون عنا ؟ فيقول ابن الغنى : ألم يأت أبى لك بهذا القلم وتلك البذلة ، بالإضافة إلى الشقة التى تسكنون فيها ؟

ولكن العم الغنى يكتفى بأن يقول : أنا أسأل عنكم ، بدليل أنى أحضرت لكم الشقة التى تسكنون فيها ، إذن : فالكبير حقاً هو الذى يذكر الأمور الكبيرة ، أما الأقل فهو من يعدد الأشياء .

وهنا يصف الحق سبحانه سوء العذاب وذبح الابناء بالبلاء العظيم فى قوله تعالى :

﴿وَذَلِكُمْ بَلَاءٌ مِّن رَّبِّكُمْ عَظِيمٌ﴾ (٦)

[إبراهيم]

وهكذا نرى مظهرية الخير التى من الله بها عليهم ، وهى الإنجاء من ذبح الابناء واستباحة النساء ؛ وكان ذلك نوعاً من مظهرية الشر . وهذا ابتلاء صعب .

(١) قال أبو يعقوب زكريا الأنصارى فى كتابه ، فتح الرحمن بكشف ما يلخيس فى القرآن ، ص ٢٧ : « إن قلت : ما الحكمة فى ترك العاطف هنا ، وذكره فى سورة إبراهيم ؟ قلت : لأن ما هنا من كلام الله تعالى ، فوقع تفسيراً لما قبله ، وما هناك من كلام موسى وكان مأموراً بتعداد الممن فى قوله : ﴿وَذَكَرْهُمْ يَا أُمَّةَ اللَّهِ...﴾ [إبراهيم] ، فعُد الممن عليهم . فناسب ذكر العاطف . »

وسبق أن أوضحنا أن البلاء يكون بالخير أو بالشر ، فقد قال سبحانه :

﴿ وَبَلَّوْكُمْ بِالْشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً رَبِّنَا تَرْجِعُونَ ﴾ (٣٥)

[الأنبياء]

فلا الخير دليل تكريم ، ولا الشر دليل إهانة : فهو القائل :

﴿ فَأَمَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلَاهُ رَبُّهُ فَأَكْرَمَهُ وَنَعَّمَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَكْرَمَنِ ﴾ (١٥)  
وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلَاهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ فَيَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِ ﴾ (١٦)

[الفجر]

فالابتلاء في الأصل هو الامتحان ؛ إما أن تنجح فيه أو ترسب ؛ ولذلك فهو غير مدموم إلا بالنتيجة التي يؤول إليها .

ويقول سبحانه من بعد ذلك :

﴿ وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ  
وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ ﴾ (٧)

ونلاحظ أن الآية تبدأ بكلمة « تأذن » ، وكل المادة الألف والذال والنون مأخوذة من الأذن . والأذن آلة السماع ، والأذن إعلام ، وأذنهم أي أعلمهم .

وتأذن أي : أعلم بتوكيد . وهكذا يكون معنى الآية : أني أعلمكم بتوكيد من ربكم أنكم إن شكرتم ليزيدنكم من نعمه وعطائه ؛ لأن

(١) الكفر هنا بمعنى جحود النعمة ، وهو ضد الشكر ورجل كفر : جاحد لانعم الله . ويقول : كفر نعمة الله وبهنة الله كفراً وكفراً وكفراً . [ لسان العرب - مادة : كفر ] .

الشكر دليل ارتباط بالوهاب ؛ وأنكم سلختم أنفسكم من الاعتزال بما  
أوتيتهم ، وعلمتم أنه هو وحده الوهاب .

والحق سبحانه هو مَنْ قال :

﴿ كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَفُورٌ ۖ ﴿٦﴾ أَنْ رَأَاهُ اسْتَقْنَىٰ ﴿٧﴾ ﴾ [العلق]

ولو كان الإنسان مربوطاً بالحق سبحانه ؛ لما فصل الحق عن  
نعمه ؛ ولظل ذاكراً للحق الذي وهب النعم .

ولذلك أقول دائماً : إياك أن تشغلك النعمة عن المنعم ؛ لأن النعمة  
موهوبة لك ؛ وليست ذاتية فيك .

وتأتي المقابلة من بعد ذلك مباشرة ؛ فيقول :

﴿ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ ﴿٧﴾ ﴾ [إبراهيم]

وهنا يثور سؤال : هل الذي لا يشكر نعم الله يكون كافراً ؟

وهنا علينا أن نعلم أن هناك فارقاً بين الكفر والكفران ، ولكن  
لفظ الكفر جاء هنا ليغلف من معنى عدم الشكر ، ولم يأت بكلمة  
كُفْرَان وجاء بقوله :

﴿ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ ﴿٧﴾ ﴾ [إبراهيم]

والمثل في ذلك هو قول الحق سبحانه :

﴿ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مِنْ اسْتِطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ  
غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ﴿٩٧﴾ ﴾ [آل عمران]

وَمَنْ لَمْ يَحْجْ فَهُوَ عَاهِي ؛ وكان الله يريد أن يُصْعَبَ عدم القيام

بالحج . أو : أن الآية تريد حُكْمَيْن : الحكم الأول : الإيمان بفرضية الحج : والثاني : القيام بالحج فعلاً .

ذلك أن الحق سبحانه قد قال :

﴿وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ۚ﴾ [آل عمران]

فَمَنْ يُؤْمِنُ بِأَنَّ هَذَا حُكْمٌ صَحِيحٌ وَاجِبٌ وَيُؤْمِنُ بِهِ وَلَكِنَّهُ لَا يُتَّقِئُهُ : قد يدخل في المعصية : لأنه يستطيع أن يحجَّ ولم يفعل . أما مَنْ يكفر بالحج نفسه وينكر القضية كلها : فهو كافر والحياء بالله . وهنا يقول الحق سبحانه :

﴿وَإِذْ نَادَىٰ رَبُّكُمْ لَئِنْ شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾ [يوسف]

وهكذا جاء الكفر مقابل الشكر ، ولا بدَّ من عذاب للكفر : وعذاب الله لا بدَّ أن يكون شديداً : لأن العذاب يتناسب بقدرة المعذب ، ولا أقدر من الله ، ونعوذ به سبحانه من عذابه ، فهو أمر لا يُطَاق .

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿وَقَالَ مُوسَىٰ إِنَّ تَكْفُرًا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا فَإِنَّ اللَّهَ لَغَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ [٨]

وقد قال موسى ذلك كي لا يظن ظانُّ من قومه أن الله في حاجة إلى شكرهم : وأنه سيماقبهم بالعذاب إنَّ كفروا بشكره : فأراد أن ينسخ هذا الظنَّ من أذهان مَنْ يسمعون .

وأوضح لهم أن الحق سبحانه لن يزيده إيمانكم شيئاً ؛ ولن يضيف هذا الإيمان منهم ومعهم أهل الأرض كلهم لعلكم شيئاً ؛ لأن ملك الله إنما أبرزه سبحانه بصفات الكمال فيه ، وهو ناشئ عن كمال موجود.

ولذلك يأتي قوله الحق :

﴿الْمُرْسَلِينَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمٌ نُوحٍ  
وَعَادٌ وَثَمُودٌ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ  
جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ  
وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا  
تَدْعُونَنَا إِلَيْهِ مُرِيبٍ ۝١﴾

وهذه الآية الكريمة أعطتنا تفسيراً لقوله سبحانه :

﴿وَأَنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا<sup>(١)</sup> فِيهَا نَذِيرٌ ۝٢١﴾ [فاطر]

وكذلك قوله سبحانه :

﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ  
نَقْصُصْ عَلَيْكَ .. ۝٧٨﴾ [غافر]

ونعلم أن الحق سبحانه قد أوحى لموسى - عليه السلام - أن

(١) خلا : مضى وسبق . والقرون الخالية : هم العواصم - [ لسان العرب - مادة : خلا ] .

يُبلِّغ قَوْمَهُ بِقِصَصِ بَعْضِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ السَّابِقِينَ عَلَيْهِ . وَهَذَا وَاضِحٌ فِي قَوْلِهِ الْحَقُّ :

﴿ أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودُ .. ﴾ (١)

[إبراهيم]

ويقول سبحانه عن القوم الذين جاءوا من بعد ذلك :

﴿ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ .. ﴾

(١)

[إبراهيم]

أى : أن الرسل قد حملوا منهج الله ، وكذلك المعجزات الدالة على صدقهم لِمَنْ جَاءُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ . وَالْبَيِّنَاتُ إما أن تكون المعجزات الدالة على صدقهم : أو : هي الآيات العُشْتَمَلَةُ على الأحكام الواضحة التي تُنظِّم حركة حياتهم لِتُسَعِّدَهُمْ .

ولكن هل قَبِلَتْ تلك الأقوامُ تلك البَيِّنَاتِ ؟

لا ، لأن الحق سبحانه يقول عنهم :

﴿ فَرَدُّوا أَيْدِيَهُمْ فِي أَفْوَاهِهِمْ وَقَالُوا إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ .. ﴾ (١)

[إبراهيم]

وهكذا نرى أن الكافرين هم مَنْ وَضَعُوا أَيْدِيَهُمْ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ ، وَإِذَا أَنَّهُمْ عَضُّوا عَلَى الْأَيْدِيِ بِالنَّوَاجِذِ لِأَنَّهُمْ لَمْ يُطِيقُوا تَطْبِيقَ مَنْهَجِ اللَّهِ : وَلَمْ يَسْتَطِيعُوا التَّحَكُّمَ فِي أَنْفُسِهِمْ .

أو : أَنَّهُمْ رَدُّوا أَيْدِيَهُمْ إِلَى أَفْوَاهِهِمْ بِمَعْنَى أَنْ قَالُوا لِلرُّسُلِ : « هَس » ، أَصَمُّتُوا وَلَا تَتَكَلَّمُوا بِمَا جِئْتُمْ بِهِ مِنْ بِلَاغٍ . أو : أن بعضهم قال للرسل « لا فائدة من كلامكم في هؤلاء » .



والثراء في القرآن يتجمل كل هذه المعاني ؛ والآية تتسق فيها كل تلك المعاني ؛ فالعبارة الواحدة في القرآن تكون شاملة لخيرات تناسب كمالات الله . وستظل كمالات القرآن موجودة يظهر بعضها لنا ؛ وقد لا ندرك البعض الآخر إلى أن يُعلمنا بها الله يوم القيامة .

وياي قولهم :

﴿ إِنَّا كَفَرْنَا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ .. ﴾ (١)

[إبراهيم]

ليكشف لنا غيابهم ، فهُمْ يعترفون بأن هؤلاء رسل من السماء . وفي نفس الوقت يُنكرون المنهج ، ويُعلنون هذا الإنكار ، يكشف لنا ذلك قوله تعالى :

﴿ وَإِنَّا لَنَعْلَمُ شَيْئًا مِّمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ ﴾ (٢)

[إبراهيم]

أي : أنهم اعلنوا رأيهم في المنهج ، وقالوا : إنهم مُحيرون ويشكُّون في هذا المنهج .

وياي القرآن بردَّ الرسل في قول الحق سبحانه :

﴿ قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِ اللَّهِ شَكٌّ فَأَطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ  
يَدْعُوكُمْ لِتَعْبُدُوا لِلَّهِ مَا كُنْتُمْ تُعْبُدُونَ وَالْأَرْضِ  
تَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرَكُمْ إِلَى أَجَلٍ  
مُّسَمًّى قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا  
عَمَّا كُنَّا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأْتُونَا بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ﴾ (٣)

(١) أصل الفطر : الخلق ، وفطر الله الخلق بطرقهم : خلقهم وبناهم . قال ابن عباس : ما كنت أبصر ما فطر السموات والأرض حتى لثاني أعرابيان يختصمان في يتر فقال أحدهما : أنا فطرتهما أي أنا ابتدأت خلقها ، [ لسان العرب - مادة : فطر ] .

وقوله : ﴿ أَفَى اللَّهِ شَكٌّ ۖ ۝١٠ ﴾ [إبراهيم] هو لون من الخطاب الذى لا يشرك لمن توجه إليه الكلام أن يجيب إلا كما تريد أنت . وأنت لا تفعل ذلك إلا إذا كُنتَ واثقاً من أن مَنْ تُوجِّه إليه الكلام سيجيب - إن استحضَرَ الحق فى ذهنه - كما تريد أنت .

ولذلك لم يأتِ الخطاب هنا بقوله « لا شك فى الله » وبذلك يكون الكلام خيرياً ، وقد يقول واحد : إن هذا كلام كاذب ، ولكن على الرغم من أن المستمعين من الكفار ، إلا أنه يأتى بالقضية فى شكل تساؤل يستامنهم على أنهم سوف يُدبرون الكلام فى رؤوسهم ، وسيعثرون على الإجابة التى لا يمكن أن ينكرونها : وهى « ليس فى الله شك » .

وهكذا نجد أن القائل قد سكت عن إعلانهم الكفر أولاً ؛ وجاء لهم بالتساؤل الذى سيجيبون عليه « ليس فى الله شك » ، ويأتى لهم بالدليل الذى لا يحتمل أى شك ، وهو قوله الحق :

﴿ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ ۝١١ ﴾ [إبراهيم]

والفاطر هو الذى خلق خلقاً على غير مثال سابق ، مثلها مثل قوله الحق :

﴿ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۖ ۝١٢ ﴾ [البقرة]

فلا أحدٌ قادرٌ على أن يخلق مثل السموات والأرض ؛ وهى مخلوقة على غير مثال سابق . وسيحانه هو مَنْ شاء أن يكون

(١) بدعه يبدعه : أنشأه على غير مثال سابق . وبديع السموات والأرض - أى : مبدعهما ومنشئهما على غير مثال سابق . [ القاموس القويہ ٥٧/١ ] .

الإنسان سيداً لكل الكائنات المخلوقة ، وأن تكون تلك الكائنات مُسَخَّرَةً لخدمته .

وقد يتخيل الإنسان أن خلقه أكبر من خلق السموات والأرض ؛  
لذلك يُفْبِّهه الحق سبحانه :

﴿ تَخْلُقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ .. ﴾ (٥٧) [غافر]

ولو نظرت إلى الشمس وسألت نفسك : كم من الأجيال قد  
استمتعوا بدفئها واستقادوا منها ؟ فمن المؤكد أنك لن تعرف عدد  
الأجيال ؛ لأن الشمس مخلوقة من قبل خلق البشر ، وكل إنسان  
يستمتع بالشمس ويستفيد منها عدد سنوات حياته ، ثم يذهب إلى  
الموت .

ونجد المفسر الجليل الفخر الرازي<sup>(١)</sup> يضرب المثل الذي لا يمكن  
أن يُنكره أحد ، ويدل على الفطرة في الإيمان ، ويوضح أن الحق  
سبحانه لم يُسهل الإنسان إلى أن ينضج عقله ليشعر بضرورة  
الإيمان ، ويضرب المثل بطفل صغير تسأل ، وضرب شقيقه ؛ هنا  
لا بد أن يلتفت الشقيق ليكتشف من الذي ضربه ؛ لأن الإنسان من  
البنية يعلم أن لا شيء يحدث إلا وله فاعل .

وهب أن طفلاً جاء ليجد شقيقه جالساً على كرسي ، وهو يريد

(١) مو : محمد بن عمر بن الحسن أمير عباد . الإمام المفسر . أحد زماته في المعقول  
والمعقول علوم الأول ، وهو قرشي النصب ، أصله من طبرستان . يقال له : ابن خليب  
الري ، رحل إلى خوارزم وما وراء النهر وخراسان ، وتوفي في عمارة عام ٦٠٦ هـ .  
( الإعلام للزركلي ٢١٣/٦ ) .

أن يجلس على نفس الكرسي ؛ هنا سيقوم الطفل بشدّ وجذب أخيه من على الكرسي ليجلس هو ، وكأنه اكتشف بالفطرة أن اثنين لا يمكن أن يستوعبهما حيز واحد .

وهكذا يتوصل الإنسان بالفطرة إلى معرفة أن هناك خالقاً أوحده .  
وهكذا نجد قوله الحق :

﴿ فَاطِرُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ .. ﴾ (١٠)

[إبراهيم]

هو الآية الكونية الواسعة .

ويأتى من بعد ذلك بالقول :

﴿ يَدْعُوْكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوْبِكُمْ .. ﴾ (١٠)

[إبراهيم]

وهذا القول يدل على الرحمة والحكمة والقدرة والحنان ؛ وهو هنا يقول :

﴿ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوْبِكُمْ ﴾ (١٠)

[إبراهيم]

ولم يقل : يغفر لكم ذنوبكم ؛ ذلك أنه يخاطب الكفار ؛ بينما يقول سبحانه حين يخاطب المؤمنين :

﴿ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا هَلْ اَدْلٰكُمْ عَلٰى تِجَارَةٍ تُضٰحِكُمْ مِّنْ عَذَابِ اٰلِمْ (١٦) تَزْمِنُوْنَ بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِهِ وَتُجَاهِدُوْنَ فِىْ سَبِيْلِ اللّٰهِ بِاَمْوَالِكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ (١٧) يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوْبَكُمْ .. ﴾ (١٧)

[السف]

وهكذا لا يساوى الحق سبحانه فى خطابه بين المؤمنين والكافرين .

أو : أن المقصود من قوله :

﴿ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ .. ﴾ (١٠) [إبراهيم]

هو غفران الكبائر ؛ ذلك أن صفائر الذنوب إنما يغفرها أداء الفرائض والعبادات ؛ فنحن نعلم أن الرسول ﷺ قال : « الصلوات الخمس ، والجمعة إلى الجمعة كفارة لما بينهن ما لم تُفش الكبائر »<sup>(١)</sup> .

ويتابع سبحانه :

﴿ وَيُخْرِجَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى .. ﴾ (١١) [إبراهيم]

وكلنا نعرف أن الأجل هو الزمن المضروب والمقرر للحدث . وإن شاء الحق سبحانه الإبادة فنجد ما يدل عليه قوله الحق :

﴿ فَخَسَفْنَا<sup>(٢)</sup> بِهِ وَبَنَارَهُ الْأَرْضِ .. ﴾ (٨١) [القصص]

كما فعل مع قارون .

أو : أن قوله : ﴿إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى .. ﴾ (١١) [إبراهيم] مقصود به يوم القيامة .

ولكن الكفار أهل لَدَدٍ<sup>(٣)</sup> وضاد ، لذلك نجد قولهم :

(١) أخرجه مسلم في صحيحه ( ٢٢٢ ) ، وأحمد في مسنده ( ٤٨٤/٢ ) وابن ماجه في سننه ( ١٠٨٦ ) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .

(٢) خسف الله الأرض : جعلها تهبط وتثقل . [ القاموس القويم : ١/ ١٩٤ ] .

(٣) اللد : الخصومة الشديدة ، اللد : الشدود الخصومة الجدل . [ لسان العرب - مادة : لد ] .

﴿ قَالُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأْتُونَا بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ﴾ (٧١)

[إبراهيم]

وهكذا يعلن أهل الكفر لرسولهم أنهم يُفضلون أن يكونوا أهل تقليد للآباء ، ولو أنهم فكروا لعلوا أن التقليد لو شاع في المجتمعات لما ارتقى أحدٌ عن آبائه وأجدانه ، فالعالم يتطور من قمرٍ جيل على جيل سابق ، فلماذا يُصرُّ هؤلاء الكافرون على أن يحتفظوا بتقليد الآباء والأجداد ؟

وإذا كان الآباء يتطورون في كل شيء ، فلماذا يحتفظ هؤلاء الكفار بتقليد الآباء في العقائد ؟

ولا يكتفى أهل الكُفْرِ بذلك ، بل يطلبون أن يأتى لهم الرسل بسلطان مبين ، والسلطان يُطلق مرّةً على القهر على الفعل ، ويكون الفاعل المقهور كارهاً للفعل .

ومرّةً يُطلق على الحجة التي تُقنع بالفعل ، ويكون الفاعل مُحباً لما يقدّم عليه ، والدين لا يمكن أن ينتشر قهراً ؛ بل لابد أن يُقبل الإنسان على الدين بقلبه ، وذلك لا يأتى لهما .

لذلك نجد القول الحق :

﴿ لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ ۚ ﴾ (٧٥٦)

[البقرة]

وما دام الرُّشْدُ قد ظهر فالإكراه لا مجال له ؛ لأن الذي يُكره على شيء لا يمكن له أن يعتنق ما يكره عليه .

وإذا ما دخل الإنسان الدين فعليه أن يلتزم بما يُكَلِّف به الدين :

ولذلك فالإنسان لا يمكن أن يدخل إلى الدين مكرهاً ، بل ، لا بد أن يدخله على بصيرة .

ويأتي الحق سبحانه بعد ذلك بما قاله الرسل رداً على قول أهل الكفر :

﴿ قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴾ ١١

وهكذا أوضح الرسل لأقوامهم : نحن بشر مثلكم ، والسلطان الذي نملكه هو المعجزة التي اختص بها الحق سبحانه كل رسول ، والحق سبحانه هو الذي يفضّل على عباده : فيختار منهم الرسول المناسب لكل قوم ؛ ويرسل معه المعجزة الدالة على تلك الرسالة ؛ ويقوم الرسول بتبليغ كل ما يأمر به الله .

وكل رسول إنما يفعل ذلك ويُقبل عليه بكل الثقة في أن الحق سبحانه لن يخذله وسينصره ؛ فسبحانه هو القائل :

﴿ وَإِنْ جُذِبْنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ ﴾ (١٧٣)

ويخبرنا سبحانه بطمأنينة الرسول ومن معه لحظة أن درلزلهم

(١) يمن : ينعم ويحسن . وفي أسماء الله تعالى : الحنان المنان . أي : الذي ينعم غير ناخر بالإتمام . وقال ابن الأثير : هو المتعم الممطي من المني كمن كلامهم بمعنى الإحسان إلى من لا يستلبيه ولا يطلب الجزاء عليه . [ لسان العرب - مادة : يمن ] .

جِسامَ الاحداث : وتبلغ قلوبهم الحفاجر ، ويتساءلون :

﴿مَتَى نَصْرُ اللَّهِ .. (٧١٤)﴾

[البقرة]

فتأتى أخبار نصر الحق سبحانه لرسله السابقين لطمانة المؤمنين ، ونجد الحق سبحانه هنا يقول :

﴿وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ (١١)﴾

[ابراهيم]

هكذا أعلن كل رسول لمن آمن به من قومه ، فعلى الله وحده يتوكل المؤمنون ، ويفوضون كل أمورهم إليه وحده ؛ صبراً على معاندة الكافرين ، وثقة في أنه سبحانه ينصر من أبلغوا رسالته ومنهجه ، وينصر معهم من آمنوا بالمنهج والرسالة .

وينقل لنا الحق سبحانه بقية ما قاله الرسل لأقوامهم :

﴿وَمَا لَنَا أَلَّا نَتَوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا وَلَنَصِيرَبَ

عَلَى مَاءٍ أَدَيُّمُونَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ (١٢)﴾

ونلاحظ أن الحق سبحانه قد وصف المتوكلين في نهاية الآية السابقة بأنهم المؤمنون ؛ وهنا يصفهم في نهاية هذه الآية بأنهم المتوكلون ؛ لأن صفة الإيمان تدخل في صفة التوكل ضمناً .

ونعلم أن هناك فارقاً بين التوكل والتوكل ؛ فالتوكل يعني أن تستغنى أسباب الله العمدودة ؛ لأن التوكل عمل القلوب ؛ بعد أن تؤدى الجوارح ما عليها من عمل وأخذ بالاسباب ؛ فالجوارح تعمل والقلوب هي التي تتوكل .



ويأتى لنا الحق سبحانه ببقية الحوار بين الذين كفروا من أهل  
الأقوام السابقة وبين رسلهم ، فيقول :

﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِّنْ  
أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ  
لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ﴾ (١٣)

وهكذا نرى أن فاشية الخير حين قُشَّتْ في الناس : يغضب منها  
المستقيون من الفساد والذين يعيشون عليه ؛ ويتجه تفكير المفسدين  
إلى ضرورة إخراج خمائر الخير من الأرض التي يعيش المفسدون  
على الاستفادة من أهلها .

وإن عَزَّتْ الأرض على خمائر الخير ، فعليهم أن يعلنوا عودتهم  
إلى ديانة الكافرين . ولا يقال : عُدْتُ إلى الشيء إلا إذا كنتُ في  
الشيء ثم خرجتُ عنه وعُدْتُ إليه .

وهل كان الرسل الذين يُهدِّدهم أهل الكفر بالإخراج من البلاد ؛  
يقبلون العودة إلى ديانة الكفر ؟

طبعاً لا ؛ ولذلك نفهم من قوله تعالى :

﴿أَوْ لَتَعُوذُنَّ فِي مِلَّتِنَا ..﴾ (١٣)

[إبراهيم]

بمعنى « أو لتصيرن في ملتنا » .

ولم يقبل الرسل تلك المُساومة ؛ ذلك أن الحق سبحانه وتعالى  
يُنْزِلُ جنود التثبيت والطمأنينة والسكينة على قلوب رُسُلِهِ والمؤمنين ؛

(١) الملة : الشريعة والدين . والملة : الذين حلفا كلن أو باطلا . [القاموس القرويم : ٢٣٦/٢] .

فلا يتأثر الرسل وَمَنْ معهم بمثل هذا الكلام .

وهذا ما يُعبّر عنه قَوْل الحق سبحانه في آخر الآية :

﴿ فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ رُسُلَهُمْ لِيَهْلِكَ الظَّالِمِينَ ﴾ (١٤)

[إبراهيم]

وهكذا يأتى القانون السماوى بالعدل وهو إهلاك الظالمين ، وتلك قضية إيمانية باقية ودائمة أبداً .

ويكمل الحق سبحانه وعده لرسله وَمَنْ معهم من المؤمنين :

﴿ وَلَنَسْأَلَنَّكُمْ أَلْأَرْضَ مِنْ بَعْدِهِمْ  
ذَلِكَ لِمَنْ خَافَ مَقَامِي وَخَافَ وَعِيدِ ﴾ (١٥)

وهنا يؤكد الحق سبحانه أن مَنْ يثبت على الإيمان ، ويخاف مقام الحق سبحانه ، ويخشى يوم العَرْض على الحق ويوم الحساب ؛ ولم ينكس<sup>(١)</sup> عن منهج دعوة الحق ؛ سيورثه الحق سبحانه أرض مَنْ كفر بالله ؛ فذلك سنة الله ؛ لأنه سبحانه قال :

﴿ وَأَوْرَثْنَاكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَحْطُوا بِهَا .. ﴾ (١٦)

[الأحزاب]

ونعلم أن مَنْ يخاف الله ويخشاه ويؤمن أنه قائم على كُلِّ نفس ؛ فسبحانه بجزى مَنْ يعيش حياته فى ضوء الإيمان بأن يُورثه أرض مَنْ كفر ، وقد قال الحق سبحانه لرسوله :

(١) النكس : الإحجام . ونكس على عقبيه : رجع عما كان عليه من الخير . والنكس : الرجوع إلى وراء . [ لسان العرب - مادة : نكس ] .

﴿وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا ..﴾ (١٣٧) [الاعراف]

ويقول الحق سبحانه من بعد ذلك :

﴿وَأَسْتَفْتَحُوا وَخَابَ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ﴾ (١٤٠)

وهـ «استفتح» تعنى طلب الفتح ، وهناك فتح ، واستفتح . وكلمة «فتح» تدل على أن شيئاً مُغْلَقاً ينفتح ، ومرة يكون المقصود بالكلمة أمراً حسياً : وأحياناً يكون الأمر معنويًا ، ومرة ثالثة يكون الفتح بمعنى الفصل والحكم .

والمثل على الأمر الحسى قول الحق سبحانه :

﴿وَلَمَّا فَتَحُوا مَضَاجِعَهُمْ وَرَجَدُوا بِمَا عَمِلُوا ذُرَّتْ إِلَيْهِمْ ..﴾ (١٤٠) [يوسف]

ومرة يكون الفتح معنويًا : وبمعنى سابقة الخير والعلم ، كقول الحق سبحانه :

﴿وَإِذَا خَلَا بِمَعْشُرِهِمْ إِلَيْنِ بَعْضٌ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ ..﴾ (٧٦) [البقرة]

(١) استفتحوا : استفتحوا . أى : أذن للرسول في الاستفتاح على قومه . والدعاء بهلاكهم . [تفسير القرطبي ٣١٨٦/٥]

(٢) قال القرطبي في تفسيره ( ٣٦٨٧/٥ ) : «الجبار والعنيد في الآية بمعنى واحد ، وإن كان اللفظ مختلفاً . وكل متباعد عن الحق جبار وعنيد أى متكبر» .

وكذلك قول الحق سبحانه :

﴿ مَا يَفْتَحُ اللَّهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلَا مُمْسِكَ لَهَا وَمَا يُمْسِكُ فَلَا مُرْسِلَ لَهُ مِنْ بَعْدِهِ .. ﴾ (٢)

[فاطر]

أما المثل على الفتح بمعنى الفصل في الأمر ، فالمثل هو قول الحق سبحانه :

﴿ رَبَّنَا افْتَحْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ ﴾ (٨٩)

[الأعراف]

وهكذا نجد للفتح معاني متعددة ، وكلها تدور حول المغاليق وهي تَقْضُ ، وَيُطْلَقُ الفتح آخر الأمر على النصر ، والمثل هو قول الحق سبحانه :

﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ ﴾ (١)

[النصر]

وهنا يقول الحق سبحانه :

﴿ وَأَسْتَفْتَحُوا رَحَابَ كُلِّ جَبَّارٍ عَبِيدِ ﴾ (١٥)

[إبراهيم]

وهم طلبوا الفتح بمعنى طلبوا النصر . وكانت تلك خيبة من الكفار : فهُمْ طلبوا الفتح أى النصر ؛ وهم قد فعلوا ذلك مظنة أن عندهم ما ينصرهم .

وكيف ينصرهم الله وهم كافرون ؟

لذلك يُخَيِّبُ الله ظنهم ويحكم عليهم بمصير كل مَنْ عاش جبّاراً في الأرض ، متكبراً عن عبادة ربه .

ويقول سبحانه :

﴿وَحَاطَّ كُلُّ جَبَّارٍ عَنِي﴾ (١٥) [إبراهيم]

والجبار هو مَنْ يَقهر الناس على ما يريدُه ! والمقصود هنا هم المتكبرون عن عبادة الحق سبحانه وتعالى . ويعاندون في مسألة الإيمان به سبحانه .

وماذا ينتظرهم من بعد ذلك ؟

يقول الحق سبحانه :

﴿مِنْ وَرَائِهِ جَهَنَّمُ وَيُسْقَىٰ مِنْ مَّاءٍ صَٰلِبٍ﴾ (١٦)

أى : من خلف الجبار المتعنت بالكفر جهنم ، وما فيها من عذاب . وفى المامية نسمع مَنْ يتوعد آخر ويقول له « وراك .. وراك » ويعنى بذلك أنه سيوقع به أذى لم يأتِ أوانه بعد .

وكلمة « وراء » فى اللغة لها استخدامات متعددة : فمرة تأتى بمعنى « بعد » والمثل فى قوله تعالى عن امرأة إبراهيم عليه السلام :

﴿وَأَمْرَأَتُهُ قَائِمَةٌ فَضَحِكَتْ﴾ (١) فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ (٧١) [هود]

(١) أى : تهبت من الضيوف الذين جاءوا بالشرى . ونيل : كانت لا تحيض فحاضت . وفى اللغة : ضحكت المرأة أى حاضت . ولترغب فى المقدرات أنكر هذا التفسير وأرجع أن قوله تعالى « ضحكت » معناه سررت كثيراً . [ القاموس القريم : ٢٩٠/١ ] .

أى : جاء يعقوب من بعد إسحق .

ومرّة تطلق « وراء » بمعنى « غير » مثل قول الحق سبحانه :  
 ﴿ وَالَّذِينَ هُمْ لِأُفْـُـرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ﴿٥﴾ إِلَّا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ  
 أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ ﴿٦﴾ فَمَنْ ابْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ  
 الْعَادُونَ ﴿٧﴾ ﴾ [المؤمنون]

وهنا يقول الحق سبحانه :

﴿ مَنْ وَرَاءَهُ جَهَنَّمَ ۚ ﴾ [إبراهيم]

ونعلم أن جهنم ستأتي مستقبلاً ، أى : أنها أمامه ، ولكنها  
 تنتظره ؛ وتلاحقه .

ويتابع الحق سبحانه :

﴿ رِبْضَىٰ مِنَ مَّاءٍ صَدِيدٍ ﴿١٦﴾ ﴾ [إبراهيم]

والصديد هو الماء الرقيق الذى يخرج من الجرح ، وهو القَيْح  
 الذى يسيل من أجساد أهل النار حين تُشوى جلودهم .

ولذا أن نتصور حجم الألم حين يحتاج أحدهم أن يشرب ؛ فيقدم  
 له الصديد الناتج من حرق جلده وجلود أمثاله . والصديد أمر يُتَأَفَّفُ  
 من رؤيته ؛ فما بالكنا وهو يشربه ، والعياذ بالله .

ويقول الحق سبحانه متابعاً لما ينتظر الواحد من هؤلاء حين  
 يشرب الصديد :

﴿يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ وَيَأْتِيهِ  
الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِنْ  
وَرَأْيِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ﴾ (١٧)

ويتجرعه أى : يأخذه جرعة جرعة . ومن فرط مرارته لا تكون  
له سيولة تُستساغ : فيكاد ينفق في الحلق : والإنسان لا يأخذ الشيء  
جرعة جرعة إلا إذا كان لا يقدر على استمرار الجرعة : ولكن هذا  
المشروب من الصيد لا يكاد يستسيغه مَنْ يتجرعه . ويقال :  
استساغ الشيء . أى : ابتلعه بسهولة .

وقوله سبحانه :

﴿وَلَا يَكَادُ يُسِيغُهُ﴾ (١٧) [إبراهيم]

أى : لا يكاد يبلعه بسهولة لظعمه وشكله غير مقبولين .

ويتابع سبحانه :

﴿وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ﴾ (١٧) [إبراهيم]

أى : ينظر حوله فيجد الموت يحيط به من كل اتجاه . لكنه لا  
يموت ، ويفاجأ بأن العذاب يحيط به من كل اتجاه مُصْنَعًا لقول الحق  
سبحانه :

(١) تجرعه : يلعه في تكلف وتكره [ القاموس القويم : ١٢٠/١ ] . وقال القرطبي في تفسيره

( ٣٦٨٩/٥ ) : . أى : يتمسك جرعة لا مرة واحدة لمرارته وحرارته .

(٢) ساغ الشراب في الحلق إذا كان سلساً سهلاً . [ لسان العرب - مادة : سوغ ] .

﴿وَمِنْ وَرَائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ (١٧)﴾ [إبراهيم]

هكذا يتعذب الجبار المتعنت في أمر الإيمان . وإذا قسنا العذاب الغليظ بأهون عذاب يلقاه إنسان من النار لوجدنا أنه عذاب فوق الاحتمال : فما هو ؟ يقول : « إن أهون أهل النار عذاباً يوم القيامة لرجل يُوضَع في أخمص<sup>(١)</sup> قدميه جمرتان يلقى منهما دماغه »<sup>(٢)</sup> .

فما بالنا بالعذاب الغليظ ، وقانا الله وإياكم شره ؟

ويقول سبحانه من بعد ذلك قضية كونية :

﴿مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَلُهُمْ كَرَمَادٍ  
أَسْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ  
مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ (١٨)﴾

وقد يأتي في أذهان البعض ما يُشوّه عقائد الإيمان ، فيقول : كيف يدخل فلان النار وهو من أهدى البشرية تلك المخترعات الهائلة التي غيرت مسارات الحضارة ، وأسعدت الناس ؟ كيف يُعذب الله هؤلاء الذين بذلوا الجهد ليطوروا من العلوم والفنون ، أيعذبهم لمجرد أنهم كفار ؟

(١) الأخمص : باطن القدم وما روي من أسفلها وتجاوى عن الأرض . [ لسان العرب - مادة : خمص ] .

(٢) حديث متفق عليه . أخرجه البخاري في صحيحه ( ٦٥٦١ ) ، وكذا مسلم في صحيحه ( ٢١٢٢ ) من حديث النعمان بن بشير رضي الله عنه .



وأقول : نعم ، يعذبهم الله على الرغم من أنه سيحاسبه لا يضيع عنده أجرٌ من أحسن عملاً ؛ وهو قادر على أن يجزيهم في الدنيا بما يتألفون من مجد وشهرة وثروة ؛ وهم قد عملوا من أجل ذلك .  
وانطبق عليه قوله : « عملت ليُقال وقد قيل »<sup>(١)</sup> وأخذوا لجورهم مما عملوا لهم ؛ ذلك أنهم عملوا ولم يكن في بالهم الله .

وهكذا يصور القرآن مسألة الجزاء ، فالواحد من هؤلاء الكفار إذا كان يلقى العذاب الغليظ على الكفر ؛ فالحق لا يغمطه<sup>(٢)</sup> أجر ما فعل من خير ؛ فينال ذلك في الدنيا ويستمتع بإطلاق اسمه على اختراعه أو اكتشافه .

ونعلم جميعاً قوله ﷺ : « مَنْ كَانَتْ هَجْرَتُهُ إِلَى دُنْيَا يُصِيبُهَا أَوْ امْرَأَةٍ يَنْكِحُهَا فَهَجْرَتُهُ إِلَى مَا هَاجَرَ إِلَيْهِ »<sup>(٣)</sup> أما في الآخرة فالعذاب جزاؤه ؛ لأنه عاش كافراً بالله .

وهذه الأعمال التي صنعوها في الدنيا ، وظنوا أنها أعمال إنسانية وأعمال برٍّ تأتي يوم القيامة وهي رماد تهبُّ عليه الريح الشديدة في يوم عاصف لتنثره بعيداً :

﴿ مَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَادٍ اشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدِرُونَ مِمَّا كَسَبُوا عَلَى شَيْءٍ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ﴾ [إبراهيم]

(١) أخرجه مسلم في صحيحه ( ١٩٠٥ ) ، وأحمد في مسنده ( ٢٢٢/٢ ) والنسائي في سننه ( ٢٢/٦ ، ٢٤ ) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، وقد شرحه فضيلة الشيخ الشعراوي في كتاب : الأحاديث الفيسية ، ( ١٢٥/١ - ١٥١ ) بتحقيقه .

(٢) غط الحق : جمده . والغط : كقران النعمة وسنوها . [ لسان العرب - مادة : غط ] .

(٣) حديث متفق عليه . أخرجه البخاري في صحيحه ( ١ ) ، وكنا مسلم في صحيحه ( ١٩٠٧ ) من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، وأوله : « إننا الأعمال بآليات ، وإنما لكل امرئ ما نوى » .